

المملكة العربية السعودية



جامعة الملك سعود

UNIVERSITY LIBRARIES

عمادة شؤون المكتبات

Kingdom of Saudi Arabia

King Saud University

Riyadh, 11451 P.O. Box 2454

NO.

الرقم :

مكتبة هيأة الملك سعود قسم المخطوطات

٧١٩٢ ١٩٦٩

الرقم : هاشمية الرسوي على شرح أبي الليث على لسانه لموصية

الرسوي، محمد بن أحمد بن عرفة - ١٢٣٠ هـ

تاريخ النسخ : محمد بن المختار البرادوي بنه فارس العمري

عدد الأوراق : ٥٧

الملاحظات :

٧١٩٥

٤١٤
ج . د

حاشية الدسوقي على شرح أبي الليث السمرقندي على
الرسالة العضدية الوضعية ، تأليف الدسوقي ، محمد
ابن أحمد - ١٢٣٠ هـ . بخط محمد بن المختار بن
البراري ؟ بن فارس العمراني سنة ١٢٧٠ هـ .

٥٧ ق ٢٢ س ٢١ x ١٦ سم

٧١٩٢ نسخة جيدة ، الأوراق مفككة ، خطها مغربي
حديث .

طبعت بالقاهرة مرتين آخرها بالمطبعة الفييرية

٢/١٩ سنة ١٢٢٥ هـ .

الأزهرية ٤ : ٤٨
الأعلام ٢٤١ : ٦
الصرف والروص

١٨/٧
ب - النماذج التي تقع في النسخ د - حاشية الدسوقي
على رسالة الوضعية العضدية

الامم على سيدنا محمد الباق ما افلح والظلم ما مضى فانه الحق بالحق والهادي العمرىك المستقيم وعلى الله حافزو وعقدوا والعظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وَقُلِّبْنَا عَلَى سُرُجٍ وَآلِهَ وَحُجِّبَ وَسُلِّمَ رُبُّنَا

المزلة رب العليم والعلامة والسامع على سبيل ما يحتمل من الرسل وقوله الله وأما بعد وأما
وغيره فيقول العبد العفيف بحر الرضوخة تغيب ان تغلق بشرح العتامة السمرقند على الر
إلى رتبة العقيدة استبدت بها من غير شيخ (العتامة ان الحصة على بر احد الصعير ال
العقد السامع عليه محايب الرسة والرفوان ابريس قوله البرغم لاجل تفصيله
لأن الموضوع وصلته بمعنى المشتق وتقليب الختم بمعنى الحكم عليه يؤذن عليه امة
الاستغفار ويكون كلامه (مستغفار الى) انه تغلق يمشى الحمد لا يجزى له كتابا يستحقها
لذاته بل ان قلت ان الختم لم يتعلبا المشتق بل موضوعه فلنا الصفة والموضوع
كالمشتق الواحد واذا علمت انه وان في مقابلة التخصيص من له انه امة محمد
لما قلنا وجب شباب عليه ثواب الزواج والبرق بين المكل من المبدأ الاول فخذ
على هذا الذي والتناجى حمد على النعمة والفضل المستلزم بالكلية بالسر وانما انما
للمن ارثان الحمد الحمد عليه ولأوجه الهامة عند فقد بعض الاركان والمقد افضلا
من المصلي لانه بمنزلة اداة الدين التي لم افضل من القدوة والتعظيم بالسر
وصلته ذوة المشتق لان المشتق لم يرد اذ شرعى بالكلية فنحوط الى انقال البرق
من حمد الله كما كذا اكل مشتق ما لم يرد اذ لانه قوله ضم اللفظ معنى اقتضاه
بما ذكرنا بعد اياه من بين العقلاء والمراد بالانسان اذ لم يجعل اللفظ الخارج كمنه
البيانيات او الالهية عند الخائف وعلى ما يقع كذا من العجائب البديعية التلميح
لقوله تعالى وعلمه اذ لم لا يعلمه كل ما او المراد به امراد الحيوان التام في حال الاستغفار
وقوله التلميح اذ لا يربط على العبدية وعلى كل يلمح عدم معرفة الملائكة والجن والافلاك

والله اعلم

فصلنامه علمی-تخصصی پژوهش‌های حقوق کیفری

والامكان فالاعتقاد ويلزم ذلك والعهد عليه وقد التزم كل معنى على ان الحق
التخصيص بالنسبة لغيره من العقلاء اما ان يريد التخصيص بالنسبة لغير ان نفسا
وغير الخيرات العجيبة فلا يلزم ذلك فالشيء الحقيق والي يقهر ان المراد بالامكان
تأدية وان المراد بتخصيصه بمعنى ذلك بشيئ تلك المعرفة له او بالامكان بشيئها لغيره
من الملايكة والجن ثانيا فلو ان الملايكة علموا ذلك وعرفوه بانها قد ادع لهم باسم الله له
رفع فلا يمنع ما التزمه الاعتقاد ان كان مراد عدم معنى فبهم مكلفا اما ان ادعهم معنى
او اصح ما التزمه هو علمه وعلى هذا ايب ان يراد بتخصيصه معنى اوضاع الكلام معرفة
جميع الكلام الموضوع ايج جميع العقائد اذ العلم اذ الملايكة كانوا يعرفون بعض
العقائد قبل ان ادعهم ان كانوا يعرفون السوى بانواع التسبيح وقال تعالى حكاية عنهم اقبل
فيها من ربهم فاعبدوا بعد ذلك ما تامل قال شيئا الجمع وهذا كله اذ كان المراد
بغيره فحق الانتساب بمعنى اوضاع ايج خصه بمعنى مثلول الكلام الموضوع على ان
من اوضاعها البصيرة للموضوع وفي الكلام حذف مقادير اما ان جعلنا اوضاعا حقيقيه
لرجل فخص معنى وضع الكلام لمعانيه ايج انه العلم كيف يضع الافكار لمعانيها بل
على الفهم لرجل من ان الواقع غير العلم بل مانع من التزمه الاعتقاد انه يشيئ وضع
الجن وان الملايكة قوله بمعنى ايج علم بل على التي فبهم من تروى العلم والمعنى
وله ان كان قد يتلوا على النعت المعرفة لمعقول واحد والعلم للتشويق والعلم مختص
بما راي المرئيات كاد راي فيلم زيد من فخر فقام زيد والكليات كاد راي معنى الشك
والمعرفه باليقين كاد راي النقطة والجزء وان كاد راي زيد وفيه اختصار المعنى
بما راي المستوفى بالجهل والعلم بخلافه ليدل على العلم كالمعقول كاد راي
وعلى التي فبهم يكون عدم القول المذكور لعدم العلم لا صليته تعالى كما سماه
توفيقيه والبلاد اخله على المقصود ومنه ما ينز كد قولها على المقصود عليه بالاتباع
العقلانيين السعد والسيد والخيلاف انما هم في الغالب وان استعمل في هذا السعد

والتبرع وفتاحه
والتبرع على الف
والتبرع على الف
والتبرع على الف
والتبرع على الف
والتبرع على الف

التي ان الغالب في القول في الغرض وذهب السيد التتالي الغالب في القول في الغرض على
وانما قول بعضهم في القول في الغرض لا يقتضي في القول في الغرض وذهب السيد
وميد، وقد قال السيد التتالي في القول في الغرض لا يقتضي في القول في الغرض
قوله او صاع الكلام يصح ان يكون الاضافة عينية على معنى اللام والراد المعقوب
التصديقية ان خص بالجزء بوضع اسم كل واحد من الكلام في قوله ان وضعه في القول في
الذي ليس المراد انه قصد حصول صورة الوضع في ذهنه ويصح ان يكون مراداً الى حقيقة
الموضوع وهو ان كان فيه ثلث من جهة جعل الجمع بمعنى المبرد وجعله بمعنى المبرد
الا انه في القول في الغرض وقوله تعالى وعلمه اذ علمه ان الله تعالى وعلمه ان الله تعالى
الجزء في القول في الغرض وهو ان الوضع في القول في الغرض لا يقتضي في القول في الغرض
لا يقتضي في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض
يضع في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض
بالكلام ان حقيقة ان البعث المرق او الكلمات في الكلام والكلام والكلام والكلام
وعلى القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض
والوضع الشئ ما تعلق بخصوص والنوع ما تعلق بكلمة كذا فيقول وقاع من نوع
لثبوت الحدث للفاعل وانما تعلق على الوضع وحقيقته بعيد الشئ فيقول على ان
المرتب موضوع وضعه نوعي وهو الاجماع وفي قول بعضهم ان تعلق بوضع المبرد في
الشئ يتبع عليه على الوضع ولا يستلزم منه ان الوضع الشئ ولا يقتضي في القول في
على الكلام لا يقتضي في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في
مع ما قبله قوله ومثانيه جمع مثنى والراد في الكلمات التي بني الكلام عليها
قوله اصول كلماته ان الكلام بمعنى المعجزة المرق في الاضافة الكلام اليه من اضافة
الجزء للكل وعلى اعتبار ان تفسير الكلام بالكلمات يكون في الكلام استخدام كذا
يجب في قوله وضرب معانيه ان جعل الحروف في وضع الكلام ان بعد جعلها

اجزاء

اجزاء للكلمات وجعل الكلمات جزء والكلام وكلامه ان الكلمات له معنى مع ان له معنى
واحد وقد يقال ان الكلمات لا تقتضي في القول في الغرض ولا يقتضي في القول في الغرض
والمعنى والمفهوم والمذلول شئ واحد بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
يقال باعتبار ان مقتضى من المعنى معنى وباعتبار ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
وباعتبار ان مقتضى من المعنى معنى وباعتبار ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
اللام في قولهم اختلاف البعثين السخا نسيه حرير من باب الفخرج ولا يقتضي في القول في
الوضع وما بعده من غير ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
فيقولون ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
التسمية ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
والامانة من غير ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
ان الكلمات المبني وبالب انة المتركز في انة ابتداء او ابتداء او ما لم يتدبها قوله
المقتضى من هذا البعث والحق المقتضى ما هو مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
وقوله ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
المقتضى من هذا البعث والحق المقتضى ما هو مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
مكة مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
لا شك ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
بالحكم ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
التي لا تملكها وكل نعيم لا محالة زائل، وببيت، مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
قوله لا تملكها بالاعتبار من غير ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
فقتضي على التماس تعليم، وفي الحديث ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
ذاته على الله عليه وسلم من غير مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى
كثرة الابدان في كل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى بل ان مقتضى

قوله المولى من جملة مغايبه السيد اي الذي يعجز اليه بمهمات الامور من العلوم والآثار
 ومن جملة مغايبه النام وان شئت ان كانا من المعنيتين يصح ان ارادته من ان لا يكون كذا يعجز اليه
 في العلوم والناس لا يمل ما في باذاته الالهية والرد على الفخاير في اهل الفلاس وقد اجتمع
 فيه الامور قوله الامام اي المقدس من المقدم على غير في العلوم العقلية والتقليدية
 وقد ادى كثير من الكتب الحكماء كشرح مختصر ابن الجايع الاصل وله الفوايد
 الفارسية في المغال والسياسة وله الموافع في علم الكلام قوله المحفوظ في التفتيح
 وهم ذكر الشيخ في الرتبة التي ويكفي على اثبات المسئلة بدليل عقلي كما اورد
 في المعنى في الامام الذي يذكّر المسائل على الرتبة التي او يثبتها بالادلة قوله
 القاطل المتصديق بالفضل وهم صفات الكمال قوله الفروق ما عود من التدقيق
 في ذكر المسائل الدقيقة وان لم يذكّر لها دليلا ويكفي على اثبات دليل المسئلة
 بدليل في اي بار يكون بعض مقدمات الدليل الاول نظرية فيكوني بدليل اخر
 على هذه الفروقة حتى ينتهي اليه الاثر في الضرورة كما تقول في الاستدلال
 على حدوث العالم من غير دليل من غير دليل على القضي
 يقول في العالم ملازم لا يعرف الله شئ من غير ما وكل ما لم يمتنع فيهم من
 متغير ومنه معنى قول الجعفي التدقيق في تدقيق الدليل المشبه للمسايل بدليل
 في في في في التدقيق في التدقيق على كل من الامور في قوله
 فانه يعجز التلاويكسها وهم في الاصل اسم للادلة التي يصحح به وجه الكلام
 من التشبيه البليغ اي كانه للجهل في ما سمع الترويج في كل ما كان
 بروج الى رسالة الكسوة به وكذلك المولى بروج للجهل في مثلهم بروج
 عدمه او ان كان مستغلا بروج استعارة تبعية بان شبه الترويج بالفتح وال
 واستعارة اسم المشبه به للمشبه وان شئت من الترويج فانه بمعنى بروج ويصح اي
 بروج بوجه له معنى في اي وجه فيهم بكنس التلاويك والجهل في جمع مجتهد

صوابه الى الذي
 لان ما بعد
 (التفتيح) في
 من كتابه وان
 في مجموع
 او في في
 في كتابه في
 في اوله في
 في اخره في
 في كتابه في
 في كتابه في

ما عود من الاجتهاد ومن لغة في الجهد في كماله العفوي واصفيا حاد في الجهد في استنباط
 الاحكام من الكتب والفتنة او من كلام العرب ومن ثلاثة اقسام احكامها مذكورة في التوسيع
 للقرآن وانما مجتهد مذهب وهم الذين يستنبط البروز من الفروع التي اسمها امام
 وانما مجتهد مذهب وهم الذين يثبت في الادلة ويرجح بعض الاول على بعض ومن ادنا
 ان الله مجتهد في العلوم العقلية والتقليدية وهم علم التوحيد وانما اسمهم بذلك لانه
 كما مجتهد مذهب في هذه الامور وهم الامام الشافعي **قوله** عند الحق العبد
 ما عود المروي والكتب وهم محققون في البداهة والافق البداهة على ذلك
 في الكلام في بيان مرسى في العلم الملتزم وهم القصد في ارادة الشارع وهم العروة
 واشتق من الفروع فيهم مرسى مرسى في قوله في الكلام استعارة بالكتابة
 بان شبه الحق بالانسان وانما في العقد في السراير في السراير في النسبة في
 الموافقة للنسبة الكلامية والمراد بالدين ما شرح من الاحكام اعني النسبة الثابتة
 كتنوع الوجوب للنسبة في قولك النسبة واجبة والسراير في تلك النسبة اقل
 الادلة العقلية والتقليدية عليها وانما في ان المراد بالدين النسبة الثابتة
 التي شرعها الشارع فيعلم ان عقبة على الحق من عقبة الخالص على العلم لان
 الحق يمثل النسبة في قولك فاح زيد عند مكانة في الفروع في قوله عند
 الدين مرسى في التصريح في العلم وقد قيل ان في شئ من ذلك لان لغة التواضع
 به العقد واسمه عبد الذي هو ابن المقدس عبد الغفار (اي) في بالية وانه في
 همة في كسوة نسبية لا يحل بل في العج من امره في كسوة نسبية في الدين
 التي في والسعد التفتيح في الفيل في الفروع فيهم وفات له في مع صاحب
 في ما في في الفلحة الى ان ما في سنة سنة وخمس وسبعماية قوله اعلا الله
 درجته جملة خبرية لعل في صديها انشأ الذلاء له اي اليهم اعلا درجته
 اي منزلة النبي صلى الله عليه وآله في اعلا عليين اعلمه ان عليين اسم اعلا

مكأن الجنة والنار التي فيها منافع ونفع الغلو قوله في اعلنا عليين اعلنا
عليين اتمم ايج ارجع اعلنا مكأن في الجنة وهم متغلبون بوجوب ايج باعلنا تلك الدعوة
في اعلنا عليين وقيل ان عليين اتمم مكأن في السموات السابعة فجمع فيها ارواح النبي
وكذا المعنيتين مناسبتين قوله وكانت مستقلة الجملة طائفة وقد عرفت وكان
يجمع كثرهما تامة ومستملة طار وناقصة ومستملة جزئية قوله على مناسبتين تهلل
المسئلة على الغيبة وعلى نسبتها فعلى الاول يكرر استعمال الرسالة على المناسبتين
من استعمال الكل في ايج ارجع الى الرسالة العالف وعلى الثاني من استعمال الاله اعلى
المذكورين قوله ذبيقة ايج حنيقة قوله وفي ذبقات ارجع الى المناسبتين العنيفة
ايج المذكورين في الروضة الحيا التي فيها معنى العنيفة وهم المولودين الى رسالة علي
وارجع الى المذكورين معنى اتمم المفعول قوله حنيقة من المعنى بجمع العنيفة ومنه
وهو بعد العنيفة من المفعول ان بعد العنيفة يكون ان المعنوية فلا بد من التبع
بله يبراد مفعولا البعد مجرد عن المضاف اليه والمعنى في ذبقات بغير قوله حنيقة
يشي ادراكها والوصول الى وجهها قوله منع غايته الايج في نهاية الاقتدار
ايج حاله كونه مقامة لغاية الايج والغاية والنهاية مترادفات بمعنى ايج
الشئ وكذا ان يجازوا الاقتدار مترادفات بمعنى واحد وهم تغلب البتة
سواء كان كل المعنى ام لا وفي تغلب البتة مع كثرة المعنى فقد تعذر الشرح
التعجب والحب محل القهاب ودفع هذا ما تروى من انباء ما اشتملت على المناسبتين
المذكورة كانت مفعولة قوله ولم يكررها في الجملة العالية ايج والحق ان لا تكون
لها غنى ايج لم تكن مستعينة على شرح يبين مغايرتها لا تشتملها على الاوصاف
المذكورة قوله لا يغادر صغير ايج لا يشترك نكتة صغيرا وكبيره الا اعصم
ايج فيهما وبينها وفيه من العنيفة البدعية الا فتبلسوهم ذكر الشئ
من العنيفة او الشئ لعل على انه منه ولا يغادر العنيفة معنى الالية وهم لا يشترى

الكتب

الكتب معصية صغيرا ولا كبيرة فنظم ذلك قول ابراهيم في لا ارا خطا في حركتي
ما اخطا في معصية لقد اتركت حاجتي بواء خيل في زرع اذ معنك بولد لا سلاية
ولا نبتات وقد نقله الشاعر الى قلبه ايج وانما لم يقل اخطا في معناته مقتضى
السلام لا من موق الصخرة والكسرة جمعا ايج نكتة صغيرا الا اخطا بها ولا نكتة كبيرة
كما علمت او يقال ان الله عذو من ان قول لدلالة الشئ عليه ايج لا يغادر نكتة صغيرا
الا اخطا بها ولا كبيرة الا اخطا في قوله المرام بجمع الميم الى المقلوب واصله
مرقم على وزن مفعول نقلت حركة العين الى العلاء في قلبت الباء في قوله كسب
الاصول وانما لم يفتلح بحسب الاله قوله اخطاها ايج انما المرامات والمقاصد
ايج غايتها في الفهم ليس من اجعل المقادير بل المقادير الالية وتلك المقاصد جمعا
انني يقيم جميع الموقوف فانه قد ما يقال ان الواجب افعالها لا الفهم اجمع للعين
والخفي وفيه شبهة لا جمع ثم انه الخفي ليس قل صرا على افعال المقاصد ايج
غايتها ذواتها واولها واسمها بل المراد ان يبلغ جميع المقاصد قوله اردت
الخوف جوابك ايج اردت الشروع في شرح عليها يسمى تسميم المرام ايج الالية
الانسان به تالما وفي الكلام استغفار ببال اللبابة وتخييل صفت تشبه تسميم
المرام بجمع متصح يفتي على خلافه الوقول لسأله وانبتا الخوف في يمين
اوجانه شبه الشروع في تسميم المرام يجمع المشقة في الشارح به تالما مشقة
ايج العنيفة ومراجعة النقول واستغفار اتمم المشقة به المشقة على غير بيان
المعقوفة قوله في تسميم المرام ايج المقلوب ايج في التباين تالما ثم ان
المناسبتين لم تراع المظايعة البديعية ارجع قوله في تسميم المرام لا كثر اذ
كان المراد التسميم على وجه التسميم ولا يستعاد هذا من التسميم بقوله
تسميم عدل عنه الى التسميم بتسميم قوله على وجه حاله في تسميم ايج حاله
كونه التسميم المذكور على وجه ايج في حاله لا يشوبه خفا قوله

للتفسير

عنهم وقوله ثم ايدى ما ايدى الله والحق ايدى جمع في يد وهو الاصل المراد الحسنى المحمودة
فبشيء الشريعة بل هو الى رسالة الدفقة بالنسبة الى جميع الحسنى والاحتجاب
واستغفار الله المشبه به للمشيئة على ما في الاستغارة التمجيدية **قوله** يستغفر
ووجهه والاشياء في شج يفتح اريد به تافها على حاله لم يقصد به الا مجرد شج الاستغارة
ويصح ان يكون الاستغفار مجزاه عن الازال والاشياء وهو ما يوضح على الغرض من الغياب
مجزاه عن الخلق لله **قوله** مع جمود الغرضية قال من قال اريد ان اكون
ذلك قاله كونه مضافا لجمود الغرضية اريد جمود في حيث قال عرف عن المضايقة التي
واراد جمود في حيث عدم انبساطه عقليه المدار في شج عدم انبساطه العقل
يجمود الماء مثلا في جميع فلهذا انما يتغير في كل واستغفار الله المشبه به للمشيئة على ما في
الاستغارة المعروفة والغرضية في الاصل اول مستنبك من ماء البلي الكلف على اول
مستنبك من العلم او على اول مستنبك منه **قوله** الاول يكون مجازا مراد على فلهذا
الامكان والتفصيل وعلى الثاني يكون استغارة في جميع اركان سبب الحياة والاول
سبب الحياة الاصباح والاشياء في حياة الارواح ثم الكلف على العقل التزم
على العلم مجازا مراد على فلهذا الحكاية لا يمكن ان يكون استغفار الله وازاد ان استغفار
او استغارة في جميع اركان شج ان منتهى الكلف على الغرضية ثانيا على العقل
على جهة العجز عن العمل او الاستغارة مع الكلف او على اول مستنبك من العلم
او المستنبك منه على جهة العجز عن شج على جواز العجز على العجز او الاستغارة
على الاستغارة او الكلف على غير العقل صيغة عربية واذا استغفار على
العجز والكلفة والجميع انما يعتبر ان يتردد على عنه والمنقول اليه لا يتردد
المعنى الاصل والمنقول اليه لم يترك من فلهذا **قوله** وكان الطبيعة الكمال
في الاصل عدم فلهذا السلي والبراد من الكمال الكيفية تنشور البكرة ووجه
ووجهها على الاثر انما لا ينكر في الحاصل انما هي مؤات اخي جشبه الوفوف

المنكر

المنكر بفتح القمع واستغفار الله المشبه به وهو الكمال المشبه على ما في الاستغارة
التمجيدية **قوله** فلهذا بالبراد خبر لمبتدأ محذوف اريد ثم يفتح الحرام فلهذا او بالفتح
تبعون محذوف اريد جعله فلهذا الهدية المستطرفة **قوله** فلهذا كونه هو الاصل
مكنا اريد مكنا الحضور والبراد بها الخاف يعنى جذا الذي لم يحضره في الاصل
وما عكسه اريد انما العقل القلوب به **قوله** الاصيل الى الابد **قوله** الاصل الى من ياتي
البراد **قوله** الغرضية يعنى الزاد الذي يفتح افع بالملك مر غير والتدبير السلي
في عوانب الامور لتفتح على العزوة الاصل واذا السند التدبير له والبراد في الاصل
بالاشياء على الكلفة وقيل الغرضية ثم الحاذق الخاف الغايب بالبراد الى
قوله كل الله على الاشياء من المعلوم ان كل الشج صورة فلهذا جشبه بالقد
يشجر بالتحسيس فكلام العبارة يشجر بالتحسيس له وهو محال والاشياء
ان البراد بالكلية كناية النعمة اريد نعمة الله على الاشياء جشبه نعمة ثقتي
بالاشياء في جميع اركان شج الله المشبه به للمشيئة على ما في الاستغارة
التمجيدية فلهذا قد التزم نعمة من الله واصله لا تليق في وجهه المضام
عنهم الغرضية لهم مراعاة ايهم وحمله لهم على العمل بالبراد في البراد
بالاشياء العقلية ويحتمل ان يتردد في جميع اركان البراد في البراد نعمة من
الله واصله لكل الخلق كونه سببا في كل خير كونه عدلا **قوله** فلهذا ابواب
الانعام وانما كرام ليعمل منها لا يفتح على الكمال من الاستغارة المكتبة
والتحليل شج الكرام والانعام بموضع ابواب تشبهها بغيره النعم على
كل من المكتبة وانتات الابواب تحليل **قوله** انما اشتاق نجاه السلطنة
نجاه جمع تاج وهم الاكليل الذي هو عصابة تزيين بالجوهر تعرض على الرؤس
والسلطنة كونه التخصر سلكا ولا يفتح ان الكون المنكر لا يتجلى له فيعد
في القام مضام اريد نجاه في السلطنة وفي السلطنة هم الملوك

لشج

وفي الكلام ايضا استعارة بالكناية وتخييل حيث شبه النجار بالاناس في جامع التكرمة
 والاشياء التي تشبه في خيل والمهمة التي اشترى بها من اهل النجار في جامع التكرمة
 التي راسه لتوضع عليه **قوله** وباهت ايج ايج من الساعات وهو ان يحتاج **قوله**
 هناك ان مارة ثم كونه النخيل اميرا والكثرة التكرار لا محالة فيفقد مقام ايج عارف
 الامارة والبارود البير واحد من معنى وهي ازال ورواه ولا تسمى ههنا من تسمية
 فغير من جند واحد ايج وامر جت هناك السلامير بكثرة ما علمت **قوله** الجايز
 من العوز وهم الظفر بالخي **قوله** العلمية من علم الكلام والحكمة علمية هي علم
 العوز **قوله** ذلك لار الحكمة هي عبارة عن العلم كرا اقول الموجودات الخارجية على
 ما هي عليه في تغيرها ثم بقدر العلاقة البشرية فيار كان العلم باحتياض احوال
 الموجودات التي ليست بقدرتنا واختيارنا يسمى ذلك العلم حكمة علمية كالباحث
 عن احوال الابل كوحى صفات المولى وان كان باحتياض احوال الموجودات
 التي بقدرتنا واختيارنا كالاختار العقادة من علمه وتصوغ وحج يسمى ذلك
 العلم حكمة علمية **قوله** الجايز من الخبز ثم الجمع ايج الجامع للرياسة
 الرياسة الدينية لكونه عالما والرياسة النبوية لكونه مسلطاً و **قوله** الجايز
 والجايز الجاسر الا هو وهم اختلاف الكلمتين المتجانستين في غير متباعد
 العجز كالحمار والعلاء **قوله** الاصل والنصب ايج من جهة الاصل والنصب
 والعطف مترادف **قوله** واحتمل في العطف واكثر من استخفافا العطف
 والادب **قوله** فيما سجال في قياس ما خوذ من البير وعيوب العلاء من استل
 يقال في العلاء اذا انصب فيعلم معنى كثير الذهب والسيار بكسر السين جمع
 سجال يعني بها وهم الدول المملوكية والنوال هم المعطاة واصفاة سجال الى
 النوال من اضافة المشبه الى المشبه ولا بد من في بيانه عن بعض معانيه
 بان يراذ به كثير الذهب ولا بد من تفريق الكلام والمعنى كقبي النوال الشيء

ذلك

ذلك النوال باسج الى قبحا روي او جعل في الكلام استعارة بالكناية بل شبه
 النوال بجي يعرف منه وانما في النوال التي هي الذل في خلق **قوله** وما به جليل النعم
 وما به طافرة من البيرة وهي الحكمة ايج كثير العطاء بالنعم الجليل ايج الحكمة في العلم
 واللب والنعيم الدقيق ايج الجفر واصافة جليل الى النعم من اضافة البيرة للموصوف
 واللب الذليل عوز عن المقار اليه ولا يقال ان اعطاه النعم الجفر فيقص
 لان يقول انما يكونه نقصا اذ كان من بعد ابا عطاء **قوله** تمانوا النعم فيبيع
 ايج ما اعطاه السحاب وقت التي بيع التمر من كثير العطف كاعطاه الامم في سحاب
قوله فيقول الامم بذرة من العلاء العلاء لتعجيل ايج لنوال في او انما قوله العلية
 ان اردت بيل ذلك فيقول نوال الامم ثم اية البيرة عشرة الا في قوله والغير اسم
 للذهب المفروب ورج قلا معنى لاصافة ايج بيل المراء انه يعكس من العير بغير
 تليست اوى عشرة الا في دهم قلا منافات او تركب التخييل في الكلام بيل اذ يا
 بالبدرة مجرد العدد واصافة للذهب ايج منوال الامم عدد من الذهب وقيل العلة
 تكلف على الذهب والبيعة ورج قلا اشك الى امر امله ورج النظم العجسات
 البديعة التي يبيع وهم ايفاع التباين بين امرين من نوع واحد في المدح او عير
 لانه اوقع التباين بين النوالين حيث استبدت العير الى نوال الامم ونظر الساء
 الى نوال الخيل **قوله** المويذ ايج المفوى بقوله الملك ايج المتصوفا امر ونهيه
 وهم الله سبحانه وتعالى واما غير الملك بذلك اخذ من الملك بضم الميم وهم النعم
 بلام من النعمي بخلاف الملك فانه ما خوذ من الملك بكسر الميم وهو النعم
 بلام عباد المملوكة واما خص العلم بالذكى اشار الى انه اشق المملوكة
 للعلم بلام من **قوله** مغيب الدولة والدين ايج نامي والدولة تحتل ابداء
 بها جماعة الرعية التي تحت حكمه ويحمل ان يراذ بها الرياسة المتدركة للفق
 واحد ابعد واحد اذ تلبس بها غير كانهما تحتل بها مشقة لوقوعها في غير محليها

بشأن ما في المسمى من حيث هو المذموم المذكور قد اختلفوا بالثبوت فيها فقد ذهب بعضهم الى
عادل ورفع بعبية وهو من كثر المشبه به وقد كثر شيئا من لوازمه وهو معيب على كل
الاستحارة المكينة والتخييل والبراد بالايدي والاعتماد الشريعة اعني القلب الثابت
فكانها وقعت مصيبة عكسية وجاء هذا اعانها ونحوها فقد شبهه الذين يعقلون الاستحارة
عند الاصابة وهو في ذلك المشبه به ورمز له بذلك شيء من لوازمه وهو معيب على كل
المكينة والتخييل والبراد بالاعانة الذي لا يراه بعد اصفهاله يكون من كراهة قوله
الشيء كما يجب راو من المعلوم ان الذي يراه يراه واضحا لا بعدالة الشك لان
وهو في قوله غيبه الذي يجب ان يكون في الامس الاعظم وبالرغم من حيث هو
اي في عيب الكرمية به اسمهم وله من اسمهم نصيب فغيبه كان كرميا واعلم ان معقل
الشريعة تحية للمسمى المذكور ووصفه له بالصفات المذكورة التي لا يخلوا على اليقين
بما لا يخل ان يعمل على تلبية فيقبل الخلق عليه فيمكن الانتفاع به اذ هو في عبادته
المعنى اذ اقبلوا على شيء اقبل عليه اهل الزمان من علمه لا من غيره فوله ان التل
رقاب الامم قد اذعنوا من التل اذ اذعوا عليه لانه كان من قبله وشك المنعم
واجب وشكره بالاعانة وقوله خاضعة اي دليطة وانما اسند الخضوع الى الرقاب
مع ان معقل القلب لا يراه رائي يراه قبل فقلت ان الخضوع له لا لاوامر بل هو واجب
خاضعة له فقلت انما يجب بذلك اشارتي الى ان اوامر من قبله معقول به بخلاف
ما لو كان خاضعة له فانه لا يشترط ذلك الا يلزم من الخضوع له الخضوع لاوامره
فما هو مشاهد ممكن زمانا فقولوا واعناى الخياط اي امامهم قوله مستح
اي مشفوعة والمراسم جمع مرسوم وهو ما يكتب به العكسية كالواضحات او انما المراد
بالاعناى والامتداد ضعيف فشيء وعلى هذا استناد الاستماد ادلالا مع ان
معه ان يستلزم لا بد من الافة وقوله وفيه اذعناى اسم اشارتي راجع لقوله
لا تلت رقاب الامم وقوله قد تظفاري التلغية الاصل استعمل من جاء من بعد

وهو محال

وهو محال في التلوح مراد لارمته وهو سرية الاغابة اي قد استجابها الله عز وجل
تليخيل لا جارية قوله بحسب القبول من اضافة البعثة للموضوع اي بالقبول الحسن
والمراد بحسب قبوله استجابة بحيث لم يرد منها شيئا والبراد قوله بحسب
للمجاسة اي تظفاري بحسب كنهه لان المولى قد وعد باجابة الدعاء والكرام
لا يخلع وعبر اوانه عند ذلك يكره الكشف فلم يشر الى الا ليدرك الا جارية
لم يرد عولاه قوله قبل ان ارفع الصوت اي قبل ان ارفع صوته وبالفعل ولا
واعتز بربان الدعاء قبل حصوله لا يوصف بالقبول ولا يوصف بذلك الا بعد
مفعوله على ان المدحونه ان كان حاصلا فلامعنى للدعائه واجبت بان هذا الشئ
على سرية اجابته كما يشبه له قوله تظفاري فوله قبل وضع اي في الشرح
لا قوله قبل وضع راجع لقوله تحفة وقوله بحسب القبول والرضى عنهما الرضى
على القبول للتعيس والخرى الاصل المكان والمعنى حيث اذعناى وضع ذلك الشرح
في مكان القبول والرضى واعترض بربان مكان الشرح لا يخل فيه غير ذلك الشرح
فرح بحسب القبول لا يقبل هذا الشرح انما يخل فيه في معنى هذا الكلام واجبت
بان اضافة حيز للقبول بانه اي قبل وضع الرضى والقبول وجعل القول
لم يبال اشارتي الى ان القبول يجب به اعانة تامة واعانة الرضى والحقيق لم يخل
قوله بحسب قبوله غايته في الغاية والنهاية شيء واحد وهو اتم الشرح
ان الميضة المفهومة كذلك اي قبل فقلت ذلك الشرح كذلك بقوله وفيه غايته
المقصود وقوله والله الميسر اي الميسر فهو من التيسير بمعنى التيسير
وانما يرفع امره في الاعاى المراد به هذا التيسير الميسر اي الميسر الميسر
فما فقلت اذ كان الميسر للامور المكلوبة للشئ في التيسير من حيث كثر النفع
بشئ مع الله تعالى فبادر في ذلك السلوك لاجل ان يقبل على هذا الشرح
يقبل عليه رعيته فيمكن النفع به بل التلوع على التلوي فقلت التلوع على التلوي

وَيَسْتَعِذُّ بِهَا
وَيَسْتَعِذُّ بِهَا
وَيَسْتَعِذُّ بِهَا
وَيَسْتَعِذُّ بِهَا

مكتبة
مجلس
العلماء

[illegible]

المراد بتجميع حروفها ترتيبها الذي على وجه ماثل لترتيبها في الخارج والبراء
 بحروفها الحروف الذميمة لان الكلمات الذميمة مركبة من حروف ذميمة اي
 العبارات الذميمة مهيأة على ترتيب حروفها الذميمة في الذم ترتيبا
 لوجه في الخارج اي في المعنى لا في اللفظ قوله واضحا اي الحروف الذميمة
 من حيثها وهي الحروف الذميمة وان الحروف الذميمة ترتيبا
 في الخارج فيخرج من ذلك العمل الذميمة وهو القوة العاطلة ثم يخرج بعدها
 التما الخارج اي الخارج المتشاكل للثلاثة كذا في القوة والعاطلة فياخذ من التما
 قد يتعلم بالكلية ولا شعور له بهمة الترتيب والاضراج فليكن ترتيب
 فاما لم يذكره ولم يشعر به ونزاع بعضهم في هذه الترتيب والاضراج فليكن
 ان هذا شيء لا اصل له **قوله** ويجوز عكسه على قوله بحقيقة عطف جملة بعد
 معلية على اعمية وفيه الاحتمال مبني على ان المراد بالقبليزية المعنى
 ان القبليزية اسم للمعنى يحتمل ان تصد للمعنى لان الجنس غير المتبادر المعنى فاستادها
 للعبارة المشار اليه بهنك مجاز في الاستاد لانه من استاد الشيء في ترتيبه
 لان اللفظ الذميمة توهم المعنى لانه السامع انه ابرز من الذي في الخارج
 واعلم انما تنفع من ان الحمل خفيفة عقلية من على ان المراد بالقبليزية ان
 القبليزية الخصوصية الالهية على المعنى الخصوصية وتلك هي ان الاستاد
 مجاز على مبني على ان المراد بالقبليزية المعنى كما مر في الاحتمال من
 احتمال ان يسمي بالسمعة الكتاب كما تنفع واذا علمت ذلك
 علمت ان لا منافاة في كلام الشرح جعل الحمل خفيفة من جهة كونها مجازا
قوله ان يكون ان الحمل والمراد به الاستاد فيصير المعنى ويجوز ان يكون ان
 الاستاد مجازا الاستاد والمعنى له وجبات بل انما يحتاج الى حيز
 علم في كانه فالجواز ان يكون الاستاد هنا معنى بهد الامم وهم

العبار

وانما لم يذكره
 في الترتيب
 لان قوله
 على

العبار والاستاد ويصير عقليا ومكبيا قبل فلتان هذه العبار عند الخصم با
 باستاد العقل العمل او معناه الاستاد له غير تاييد والسنع لا شئ الاشارة
 لغيره يعني العقل قبل فلتان قوله يعني العمل باللفظ لا في اللفظ
 اسم فاعله الاصل فلتان قوله مدخله معقول القبليزية اذ معقول المعنى لان
 مرفوع على تلك العبارات واستحقاقها له على ذلك الوقوف على المعنى التي
 تضمنتها تلك العبارات قوله تشتمل ان يحكم بمعية **قوله** انما في بعض
 ان قوله اعني القبليزية اسم جنس كذا في اولها او علم جنس او علم شخص كذا في
 حالها لان قوله او هذا من قبليزية تشتمل على ان علم جنس او علم شخص
 والجزء بعد العبار احوال ومن المبتدأ على ان من جزئ ذلك او من القبليزية
 باللفظ لا مطلقا وانما اسم فاعله قوله اوصفة قبليزية باللفظ لا مطلقا
 اسم فاعله نكرة والافضل انما معرفة وانما الجملة انما تكون صغلا بعد النكرات
 قوله والمراد في هذه اجواب تشتمل ان المفردة والتفسيح والاختانة غير القبليزية
 فرج تشتمل القبليزية على الثلاثة اشتمال الشيء على نفسه وقاص الجواب
 ان كل واحد من الثلاثة يلائم على معنى القبليزية تامة متميزة السماعية
 وحيث يكون اشتمالها على الثلاثة من اشتمال الكل على اجزائه اي على كل واحد
 من اجزائه لا على جملتها لئلا يعود العذر وهو اشتمال الشيء على نفسه
 وما ذكره الشرح مبني على ما صدر به من ان المراد بالقبليزية العبارات الذميمة
 وقد المفردة واخبرها انها على ما عليه بقوله ويجوز ان القبليزية اسم
 للمعنى وكذلك ان يريد بالمفردة واخبرها المعنى ايضا وان اراد بها العبار
 كان المراد انها تشتمل عليها اشتمال المدلول على الدليل كناية عن احاطة
 المعنى بالعبارات بحيث لا يعجز بها فتشعر وان اراد بعكس ذلك كان اشتمال
 الذي على مدلوله قوله وجه الترتيب اعلم من بيان الاول ان يقول رحمه الله

الـ شـمـالـ والـمـحـصـيـةـ هـذهـ الـثـلاثـةـ لـأنـهـ الـدـعـىـ واما الـتـيـبـ فـقـدـ عـلـمـ مـرـوضـهـ مـنـ
 حـيـثـ الـتـغـيـمـ و الـتـنـاـجـ و قد الـيـسـ مـفـقـودـا و اصبـتـ بـاـرـمـاـد الـشـرـوـهـ الـاـشـمـالـ
 مـرـاـهـ اصبـتـ الـتـيـبـ قـولـهـ مـنـهـ اـجـ الـرـسـالـةـ قـولـهـ لـفـعـول الـلـامـةـ قـلـيـدةـ اـنـ يـقـولـ
 2 هـذهـ الـقـايـدةـ و قد سـمـى الـاـعـتـدـالـ عـنـهـ قـولـهـ مـر الـعـبـارـاتـ بـاـر مـاـقـرـيـهـ اـنـ
 الـرـسـالـةـ عـبـر الـعـبـارـاتـ الـذـمـيـةـ و جـهـا مـعـنى الـكـرـيـمـةـ و ما مـعـنى قـولـهـ يـذـكـر مـعـا
 الـذـكـر لـا يـتـعـلـقـ بـلـ بـاـلـعـبـارـاتـ الـخـارـجـيـةـ الـتـيـمـ الـاـر بـعـا لـاـنـهـ اـزاد بـاـلـرـسـالـةـ
 مـعـنا مـعـ العـربـ و هـمـ الـكـاـفـةـ قـولـهـ مـر الـعـبـارـاتـ اـجـ مـر حـيـثـ ذـا لـها و هـمـ الـاـعـبـارـاتـ
 الـخـارـجـيـةـ لـا يـتـاـكـثـر الـعـلـى الـمـعـلـى تـد لـعـلى الـاـعـبـارـاتـ الـذـمـيـةـ و الـمـعـنى مـعـا
 مـاـذـكـر مـر الـعـبـارـاتـ الـذـمـيـةـ و هـذهـ الـرـسـالـةـ اـجـ الـكـاـفـةـ اـنـا اـر يـكـونـ كـحـ
 قـولـهـ اـنـا اـر يـكـونـ كـا مـاـهـ و اـر يـكـونـ كـا لـا الـكـون الـمـذـكـور لـيـسـ بـعـبـر الـعـبـارـاتـ
 بـلـ صـفـةـ لـها و هـيـ لـا حـاـجـةـ لـها لـذـلـكـ لـا يـنـهـجـ مـر فـوا يـسـ الـمـذـكـور و الـمـرـجـ و الـمـرـجـ
 مـنـعـوا حـاـلـ الـو لـعـلى اـسـمـ الـذـاتـ ذـو الـنـشـا قـولـهـ لـا قـاـدـة الـمـقـيـمـهـ اـجـ لـا قـاـدـة
 الـمـا الـمـفـقـود اـجـ الـمـعـلـى الـمـفـقـود مـر الـرـسـالـةـ قـيـمـهـ مـر اـصـا فـيـهـ الـمـعـد لـيـقـا لـهـ
 الـمـعـقـولـهـ بـعـد مـعـنـا فـيـهـ و الـمـعـلـى الـمـفـقـود مـر الـرـسـالـةـ بـاـر الـا و مـعـا اـجـ و اـجـ
 الـمـرـوضـاتـ و اـسـمـهـا الـاـشـارـاتـ و الـفـيـلـ و الـحـرـوفـ و مـعـا يـنـهـا قـولـهـ اـنـا
 اـنـ يـكـونـ لـا قـاـدـة الـمـفـقـود اـجـ لـا قـاـدـة جـمـع الـمـفـقـود و لـا قـاـدـة مـا يـتـعـلـقـ بـاـلـمـفـقـود
 و لـا نـدـبـع الـا عـتـر اـضـبـا بـا بـعـض الـتـغـيـمـ بـيـز كـر مـنـهـ الـرـسـالـةـ لـا قـاـدـة الـمـفـقـود
 و بـعـض كـل مـن الـا لـيـسـ يـذـكـر لـا قـاـدـة مـا يـتـعـلـقـ بـاـلـمـفـقـود مـع الـا لـا لـيـسـ مـعـا
 تـغـيـمـهـا و الـنـشـا لـا يـمـتـى مـعـنـة و الـثـالثـ لـا يـمـتـى حـا فـيـهـ قـولـهـ اـنـا اـجـ
 عـلـة كـحـ الـعـبـارـاتـ الـمـزكـورة مـنـهـ الـرـسـالـةـ اـجـ الـا مـر مـن اـجـ و الـا كـانـت مـنـعـمـر
 3 الـا مـر مـن قـيـلـ لـا مـر قـولـهـ قـاـر كـلـهـ الـا و الـا مـر مـن كـلـهـ مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر M
 اـجـ قـاـر كـان الـمـذـكـور فـيـهـا الـا و الـا مـر مـن كـلـهـ مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر M

الـرـسـالـةـ الـثـالثـةـ اـجـ مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر مـر M
 اـجـ قـيـمـهـ بـعـيـلـ قـيـلـهـ كـاـر كـلـهـ الـتـعـلـقـ اـجـ قـيـلـهـ كـاـر كـلـهـ الـتـعـلـقـ
 مـتـعـلـقـهـ تـعـلـقـ الـتـسـا بـ كـ قـولـهـ مـر حـيـثـ الـا عـلـة اـجـ لـا مـر حـيـثـ الـتـيـبـ
 كـا الـيـسـ مـلـة اـجـ مـر اـجـ الـا عـلـة و الـا مـتـعـلـقـهـ و مـا تـنـصـر مـنـهـا اـنـا تـنـصـر
 الـمـسـتـقـا مـعـلـيـهـ بـعـلـيـ و اـنـا مـر مـر مـر مـر مـر مـر M
 عـلـيـ و جـهـ الـيـسـ مـر قـولـهـ عـلـيـ و جـهـ الـيـسـ مـر مـر M
 مـر مـر مـر M و الـا مـر مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 الـيـسـ M اـجـ عـلـيـ و جـهـ الـيـسـ M اـجـ الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 بـا الـتـسـا بـ K اـجـ و اـنـهـ كـاـر كـلـهـ الـتـعـلـقـ تـعـلـقـ الـا مـر M الـا مـر M
 قـولـهـ كـيـمـهـ الـا مـر M اـجـ قـيـلـهـ K الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 زـيـلـة الـتـو ضـيـح اـجـ مـر حـيـثـ الـتـو ضـيـح الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 مـا يـنـدـكـر لـقـر K قـولـهـ الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 قـولـهـ الـا مـر M الـا مـر M اـجـ و تـغـيـمـ الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 مـر مـر M الـا مـر M مـر مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 و مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 قـلـتـ الـيـو بـ K اـنـهـ يـلـز مـر مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 بـعـيـد بـا الـا مـر M لـا مـر مـر M كـانـت الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 كـانـت الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M
 مـعـنـا مـا يـنـدـكـر لـقـر K قـولـهـ الـا مـر M الـا مـر M الـا مـر M

بقوله لتقدمها لا يقال قد اتبته لانه لا يجوز ان يكون قد اتبته عليها
 لما يلحقها من فعله بقوله انما عليها قوله لتقدمها اي المقام المدلول لها
 قوله في الذي يلحقها اي الذي في التذكي والتعظيم او بالانكسار معنى التعظيم اي باب
 وهذا توجيه للمناسبة بين المعنيين على اخذ مقدم اللازم قوله او لتقدم
 اي المقام المدلول بها على غير وهذا توجيه للمناسبة بين المعنيين على اخذ
 من المتعبر بكسرة الدال التي على اخذها من مقتضاها فوجه المناسبة تقدم الكتاب
 لها ولم يذكرها لانها هي عدم استحقاقها التقديم بالذات كما تقدم قوله
 في الشرع متعلق بتقديم قوله بالذات او بالواسطة متعلق بالمقاصد
 اي ان المقام المدلول له يجب مقدما وهو مقدمة العلم تقدم الكتاب على
 غير في الشرع في المقاصد كانت تلك المقاصد مقصودة بالذات كالتمتع
 او بالواسطة كالخاتمة فيحصله ان مقدمة العلم تعبر به عن اعتراف
 شئنا الجع على الشرع بما جاز من جعل قوله بالذات او بالواسطة متعلقا
 بالتقديم لا بالمقاصد كالمقاصد والافلايد اعترافا بقوله والمراد بهذا
 اشارته الى ان مقدمه من المعنيين للقبليّة الدفع والاصحاح عام
 والمراد منها عام ونزول في الرفع مقدمة كل فحة جزئية متناهية كانت
 بالمعنى الدفع او بالاصحاح لا بمعناها لغة عبارات تقدمت امام المقصود
 واصحاحا ما على يتوقف الشرع عليها في العلم والافلايد على هذه المقصود
 المذكورة في هذا الكتاب جزئية من جزئيات المقدمة الكلية لان المذكور
 هنا اعتبارات ماضية متقدمة امام المقصود او معان معينة يتوقف
 عليها الشرع في العلم اذا علمت هذا قلنا احتمالات اربعة وذلك ان
 ان لو حقت ان المقدمة في الاصل القاطعة قدمت على المقصود والاصحاح المقصود
 هنا مراد بها القاطعة معينة قدمت امام المقصود كالمقاصد مقدمة العلم

بقوله

بقوله لتقدمها لا يقال قد اتبته لانه لا يجوز ان يكون قد اتبته عليها
 لما يلحقها من فعله بقوله انما عليها قوله لتقدمها اي المقام المدلول لها
 قوله في الذي يلحقها اي الذي في التذكي والتعظيم او بالانكسار معنى التعظيم اي باب
 وهذا توجيه للمناسبة بين المعنيين على اخذ مقدم اللازم قوله او لتقدم
 اي المقام المدلول بها على غير وهذا توجيه للمناسبة بين المعنيين على اخذ
 من المتعبر بكسرة الدال التي على اخذها من مقتضاها فوجه المناسبة تقدم الكتاب
 لها ولم يذكرها لانها هي عدم استحقاقها التقديم بالذات كما تقدم قوله
 في الشرع متعلق بتقديم قوله بالذات او بالواسطة متعلق بالمقاصد
 اي ان المقام المدلول له يجب مقدما وهو مقدمة العلم تقدم الكتاب على
 غير في الشرع في المقاصد كانت تلك المقاصد مقصودة بالذات كالتمتع
 او بالواسطة كالخاتمة فيحصله ان مقدمة العلم تعبر به عن اعتراف
 شئنا الجع على الشرع بما جاز من جعل قوله بالذات او بالواسطة متعلقا
 بالتقديم لا بالمقاصد كالمقاصد والافلايد اعترافا بقوله والمراد بهذا
 اشارته الى ان مقدمه من المعنيين للقبليّة الدفع والاصحاح عام
 والمراد منها عام ونزول في الرفع مقدمة كل فحة جزئية متناهية كانت
 بالمعنى الدفع او بالاصحاح لا بمعناها لغة عبارات تقدمت امام المقصود
 واصحاحا ما على يتوقف الشرع عليها في العلم والافلايد على هذه المقصود
 المذكورة في هذا الكتاب جزئية من جزئيات المقدمة الكلية لان المذكور
 هنا اعتبارات ماضية متقدمة امام المقصود او معان معينة يتوقف
 عليها الشرع في العلم اذا علمت هذا قلنا احتمالات اربعة وذلك ان
 ان لو حقت ان المقدمة في الاصل القاطعة قدمت على المقصود والاصحاح المقصود
 هنا مراد بها القاطعة معينة قدمت امام المقصود كالمقاصد مقدمة العلم

فهو كذا على معنى الجزاء من قبل المعلق واسم الكل على بعض من يلائم وكذا ان لم يكن
 ان المقدمة في الاصل اسم لمعلق يتوقف عليه الشرع في العلم وقوله المراد
 بمعلق مخصوص كان في قيل اسم الدال على بعض المدلول اي على
 مرجعيات المدلول وذلك لان المقدم مقدمة مدلولها معلق مكلفه فالكلام
 لبعض المقدمه وهو اسم الدال على جزاء من يلائم المدلول وان لم يكن
 ان المقدمة في الاصل اسم لمعلق مكلفه يتوقف عليه الشرع في العلم واريده
 منها من حيث القابلية مخصوصه كان في المعلق اسم المدلول على بعض جزئيات
 الدال واسم الدال ليس هو نفس المدلول بل هو اسم المدلول من حيث هو
 والمقدمة من حيث العبارات او المعلق بقوله بان يكون من قبل المعلق
 على بعض جزئياته واسم المدلول او المعلق اسم المدلول للاصالة الرابع
 وهو تعريفه بمراد المعلق المقدمة المعلق وبالمقدمة من حيث العبارات
 لاستعمالها في موضوع لمعلق المعلق في عبارات مخصوصة ولم يتعمد في
 للاصالة الثالث وهو ان يرد بمعلق المقدمة العبارات والمقدمة من
 معلق مخصوص وعليه يكون من المعلق واسم الدال على بعض مدلول
 قوله المعلق الخاصه او العبارات المعينة وضع المعلق بالخصوص
 والمعلق بالمعينة تعين وانت خبير بان المناسب لما ذكره او لا من جعل
 المشار اليه بهذه العبارات ان يكون المراد بالمقدمة من حيث هو جزئ
 ذلك المشار اليه العبارات المعينة فكذا ان لا يكون له احد ان يقول
 والمراد بالمقدمة من حيث العبارات المعينة ويجوز ان يكون المعلق الخاصه
 الشرائع اذ هذه التي يرد المشار اليه بهذه لا يتغير قلبه على العبارات
 الدائمة بل يجوز ان يرد به المعلق ايضا فيكون ما ذكره او لا من حيث هو
 العجيب لا على التعيين واسم الدال يرد الى ما ذكره ثانيا من ان يجوز

ان يرد

ان يرد بالقبلي المعلق ويكون الجزاء اسما اجازيا قوله على مقدمة بدل من
 ما او كذا يدل عليه قوله فهو من غير عيبا وفرضه بالقبلي لمشاينة القول
 الواقع بين اسم الشرع في العموم وفي الحكم على ما وضع بعض النسخ قد
 قبل السهم فجزا اذ هو ناشئ عن السهم لا رسمه، ثم هو قوله من قبل
 الكلاب نسب السهم لعلم ان السهم لا ينعزل من اللفظ بل هو ما وضع
 بعض النسخ اي انه ينعزل من اللفظ لا ينعزل من اللفظ بل هو ما وضع
 على سبيل السهم بل لا ينعزل ان ينعزل عن غير العاقل الا على سبيل السهم
 قوله اذ التنبه من اذ ليس في الشكل ان قول مثبت للمكسوف وهو عظم
 صحة معلق النسخ وقد حذف الشرع في الدليل موضوع البكر والى
 والنتيجة وان اصل التنبه جزء من المقدمة وكل ما كان كذلك فلا معنى
 لجزءه مستغنى لا في لكان فمعلق هذا الدليل معان فيصليها وخاصة
 ان قوله في العجز التنبه جزء من المقدمة ان كان المراد انه جزء من
 انبهاه كانت العجز متصلة لا في قوله البكر وكل ما كان كذلك
 فلا معنى لجزءه مستغنى لا في لكان فمعلق هذا الدليل معان فيصليها وخاصة
 كما يلاحظ للشرع في عدمها هو جزء مستغنى وان اراد بقوله في العجز
 التنبه جزء من المقدمة اي انه جزء من المقدمة لا في قوله البكر وكل ما كان
 منعت العجز وسلمت البكر فلا فلتك على التقدير الاول ما عرف
 الحق التنبه كما عرف الخاتمة مع ان كل واحد منهما تابع لما قبله ومبين
 منه ولا التنبه معبر عن المقدمة والخاتمة معبر عن المقدمة فلا
 ان الخاتمة لما كانت تابعة للتفصيل اليه فهو شرط لانه المقصود بالذات
 استحقاق الشرف بل هو يعبر عن خلاف التنبه بل انه تابع للمقدمة التي هي
 لذاتها لا انها ليست مقصودة بالذات بل لتعبر على الوصول للمقصود فليست

قوله بياض ذواته او سبله الا انه معكوف عليه على نفسه قوله يعني ان
مجهول هذا المراد بالمجهول مذلوله ومعناه ان يجمع منه حسب الوضع وحسب المعنى يعني
ان تذلول بعض هذه او يجمع منه حسب الوضع وقوله فلهذا على المشار اليه بالبراد
التي جعل عليها ذلك الكلمة في يد وعمر هذا الجسم لا كذا واحد يحمل عليه مشار اليه وقوله
المتضمنة لما مر قوله فلهذا على ان جعلت معقبة او بد ان جعلت نكرة او غير
فعل وان في المتضمن للاستغنى وقوله ان لا يقبل ان واحد منها للشك في قوله لا يجهول
ان لا تذلول هذه او معناه التي يجمع منه حسب الوضع مضمون والمشار اليه ذاتا متبعتها
الاشارة ان يستعمل المجهول خبرا على الاصل من التوافق بين الوضع والاستعمال لا بالنظر
الى المجهول من افعال الاشياء لا استعمال هو المعنى الخلف اذ لم يقل افعال المعنى
الكل مضمون ومذلوله حالة الاستعمال استرا فلا يوضع له او يوضع في بيتيه
قوله ان لا يقبل الشك وصح كما شاع لمجهول المشار اليه قوله كل مشار اليه اي كل مضمون
مشار اليه قوله كما اذا حكيت في اي بارفنت كل روسي ايض والحق بالايض لما مر على
وعمر وغيره من الامور ملاصقة بالشيء اذ الشخصية لا كمالا حقيقته باعتبار جعلها
بما مر على جهة التنقيح لانه فمتمم لان المعجزة لا يكون الا في حكم لا وضع في كتاب
فيه اول واجتماع بين قائلين وان كان في ملاصقة بالبراد الشخصية في كل ما في ملاصقتها
تمتلك حالة الوضع ومما في حكمه في حالة الحكم وقوله بهذا العنوان البلاء للابنة
لك حكم متلبس ومما في حكمه عنوان الى رومية لا عنوان الانسانية مثلا او المعنى معونة
ملاصقة كل واحد بهذا العنوان وليست البلاء الشخصية متعلقة بحكم لا فصلية (العجوة)
به روسي مع ان العجوة به ايض والمراد بالعنوان الحقيقية والكيفية قوله فقد
لا حكمة في جعل ان يكون تعليلا للتنقيح فلا بد ان لا تعليل اي وهذا الحق انما بالوضع
باب الحكم لانك قد علمت في وجعل ان يكون تفسير الحكم على الخلف بل انه ايض
بهذا العنوان قوله المشتقات الى رومية في انه لا ملاصقة بين الحقيقة والموضوع

لللموضوع

لان الموضوع جمع موزع والحقبة جمع مذكي في الاول ان يجعل قوله الرومي موزع على العمل
فقد و ان الحق الى رومية وقوله يستعمل اي اصيلا حاد وانما معناه لغة فهو الايقاف
قوله بتدبيرها اوليا اعلم ان الحكم الذي يكتفى على ان لا يتوقف على شيء واستدلال
متروك توقف على حقيقة او حدس او لم يتوقف على شيء (اصلا بل كان اوليا اي حاديا
بمجرد التبعات النعيرية كنبوت نضوية الاشياء للفراد وقوله ان لا يكون اليدين
مراد بالضرورة ويكون قوله الشر او ليا صفة مخصوصة ويكتفى اليدين (اي على الحكم
الكتاب بالبالغة اي يفي التبعات النعيرية ولا يتوقف على شيء اصلا وعلى هذا يكون قوله
اوليا صفة كاشفة اي لم يقصد بها الاحتراز عن شيء بل هي مجرد التوضيح ويكون اليدين
اخص من الضرورة **قوله** ان يكتفى معلوما من الكتاب السابق متروك ضروري بالذات
فبين المعنيين محرم ومضمون وجه لا اجتماع بينهما في حكم يدين المعلوم من الكتاب السابق
ويستبعد الاول في اليدين الغير المعلوم من الكتاب السابق ويستبعد الثاني في الحكم النظم
المعلوم من الكتاب السابق والمراد بكونه معلوما من الكتاب السابق علمه منه بغير
الضرورة بحيث يجهل ان يفعل عنه النظم في الكتاب السابق لعدم كونه في حيزه وسواء
لا حيلة والا كان ثانيا ليد ان تنبيهها قوله ومما في حكمه يدين اوليا كما هو ان
غير معلوم من الكتاب السابق بغير بين الضرورة مع انه اذا علم ان البعق موضوع في
يعلم استواء الحجة في ذات نسبة الوضع اليها ويعلم من هذا ان البعق لا يبعد النعيرية
ان بغيرية فلهذا في كتاب الشر حذف الواو مع ما عرفت اي ومما في حكمه يدين اي مضمون
من الكتاب السابق فتأمل **قوله** اذ تصور حكمه في اي الموضوع والعجوة وهذا
البعق الموضوع لمشتقات باعتبار اسما لا يبعد التحق قوله مع الاستدلال
به النسبة الحقيقية وهي ثبوت العجوة الموضوع لا الاستدلال بمعنى ضم العجوة الموضوع
التي هو جعل الباعل لا يتعلو به التصور في هذا العلم ولوعر الشر بالنسبة في موضوع
النسبة بدل الاستدلال اوضح قوله كما في الجرح بالنسبة اي بوصف النسبة اي كان

النسبة

الحق فاصلة من جهة الآخر قول اول اول في انفسهم فهو منسوب على قوله انفسهم
البعث الاول او انه منسوب على المذكور في انفسهم الاول اول في قول فاصلة
الاول منه ان في انفسهم الاول وهو من لوله على حاله كونه كايام من مطلق البعث
المناسب لقوله اول في انفسهم الاول في انفسهم الاول في انفسهم الاول في انفسهم الاول
اول قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
على كل يوم من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
منها على الوجه الثاني قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
بار في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
فسم على من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
من لوله من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
الاستعارة التي هي من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
به تعويذة الاستعارة او من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
ان الموضوع اشار به لكان ان ان البعث ليعني قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
قد ايلان لولد لولد واما ابناء من ان المذلول والمعنى الموضوع لغير فيل المترا من
قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
اعتبار او كان الاول ان يربط الحاصل في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
ان المذلول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
له مع ترجيح تسميته باسمه اخي باعتبار ان قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
عنه بالمعنى الحاصل في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
انها من مطلق البعث وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
لوح انها من مطلق البعث وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث

قوله

قوله بلزايه ان بازاء ذلك المعنى الحاصل في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
يسمى معنى وكان المناسب ان يقول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
يقال في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
ان ان يقال ان الشر بعد ذلك اشار الى ان في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
من قول في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
فصل من البعث ان ابناء من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
ولا يقال في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
عليه في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
من كايام في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
والموضوع له والمعنى متساوية في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
ان المعنى الثاني اسم والتفتين والقياس المذلول من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
المعنى الثاني هو موضوع البعث في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
ان الماهية غير ان ابناء من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
لاهي البعث في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
قوله في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
انها من لوله من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
على حرف في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
جمعا في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
ان في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث
بغيرية البعث في انفسهم الاول وهو من لوله من لوله من لوله كونه كايام من مطلق البعث

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

مع ان المقصود اذ قاله قوله متشوبا صفة لرب والى اربك من وقت ان مشوب به قوله
 اشرفا لم يغير هذا جنس لشيء به اشار الى الصفة الغالبة بالغنى كالمسود والبياض والاذن
 اخرى بقوله بعد ذلك يعبر عنه في قوله ثم يزيل الذات لا يزيل فيل الحديث كذا
 كالفرب ان ياتى يعبر عنه بالجار سببه بانه اخره الى قوله وهو قوله لا يفلد
 بانه يعبر عنه في تلك اللفظة بانه اخره فلا وثوب وهو كشيء والى اربك ان الدار والنور
 والنار والنور علامتا لشيء في تلك اللفظة يعبر عن الفرب به بانه وعبر عن الفرب بانه
 وعن الذهب برونين وعن الكحل بخرق ردى وعن الشرب بتوشيد وقال كذا في قوله
 كالفرب وكالفرب للتمثيل قوله فيخرج اية من تعبر بها الحديث باليد المذكور في قوله
 يعبر عنه واقامة معنى للسواد بكونه اوانه متعينة وفي الكلام عطف على معنى
 يعبر السواد قوله (يعبر) التعريف عن معنى تلك اللفظة بتعريف اخرى في قوله
 السواد يثبت ما هو عن البياض بتعريف قوله ومعنى الجيد والنور الجيد عبارة عن النور
 والنور عبارة عن حقيقة يلهو الكتاب بك الغزال عليه والنور وقيل المراد به اذ
 الجود وكثير النور ان ذاك قديمة بتعريفها في خارجان عن الجنس واصله يخرج بالاشارة
 للتلخ اية الجيد والنور تفسر بـ ردة وبالنسبة الاول وهو السواد والبياض
 تغديره ولذا اخذ في التفسير يخرج لاجل ان يصدق به في كل وقت ان الجنس في قوله
 ان قام مقدم في الذي على الفصل المناسب تقديم ما يخرج عنه على ما يخرج به العاقل
 والجنون ان اريد كذا في الف والفتى المشوش لا به وبكلا واجدا لاجل ان
 جاز به بغير البطل الواحد اولى من البطل في قوله ومثله ان معنى الغالب بالغنى
 اختصارا في القول الشئ في الشئ وكالمخبر وبالنسبة للثبوت قوله اختصارا للثبوت
 بالمنعوت المراد بان اختصار التعليل على وجه مخصوص لا يكون باختصار في ذاته
 للزاعم منه او عليه عبارة عن تغلبه واختصارا للثبوت وبالله ان الغالبة بها عبارة
 عن تغلبها بانه يكون فيها والناحية ان ثبت لها الثبوت بمعنى الحقيقة

فان قيل ان الغالب على العلم بالشيء ان
 ان الجنس ان يصدق به في كل وقت
 والعقل هو الذي يصدق به في كل وقت

وليس

وليس مراد انما لبيان المعنى لزوم اختصار الشئ بتعريفه بل المراد بالثبوت ثبوت
 تفسير الثبوت والحققة وهذه التلاويح بناء على ما هو المشهور من ان معنى المشتق الذي
 المتعينة بالصفة ومثلا كقوله اخرى نقول ان معنى المشتق اللفظة من حيث قيامها
 بالغنى وقد استعملنا هذه اللفظة باعتبار قيامها بالغنى وعلى هذا (التي) في تفسير الثبوت
 بالثبوت بمعنى الحقيقة ليس تلاويحيا قوله او التبعية في النسخ فلفظ على اختصار
 ان معنى الفعل بالغنى التبعية في النسخ واولا لتويع الخلف قوله ان الاختلاف
 الاشارة الى ان تعبير التبعية في النسخ والتبعية معناه الاختلاف والنسخ معناه ان
 الاشارة الى الحقيقة بكونه يقول ان الفعل بالغنى معناه اختصار الثبوت بالثبوت
 او الاشارة الى الحقيقة بكونه يقول ان الفعل بالغنى معناه اختصار الثبوت بالثبوت
 والمراد بالاختصار الاشارة الى ثبوت الاشارة الى اية الشئ في غير الاشارة الى
 الاخر وخرج من قوله الاختصار الاشارة الى ثبوت الاشارة الى ثبوت الاشارة الى ثبوت
 التبعية في النسخ بما ذكرناه يعلم انه ليس المراد بالثبوت الاشارة الى ثبوت الاشارة الى ثبوت
 خروج صفة التبعية على العبرة ان ولا يجر اربك قوله ان الاختلاف
 الاشارة الى الحقيقة بتعريف النسخ كما قيل ان معنى الفعل بالغنى عبارة عن
 التبعية في الاختصار الاشارة الى الحقيقة ولا معنى لهذا الا ان يقال المراد انه عبارة
 عن التبعية في الاختصار الاشارة الى الحقيقة كما قيل ان معنى الفعل بالغنى عبارة عن
 كلام الماديات ان الروايات في الاشارة الى ثبوت الاشارة الى ثبوت الاشارة الى ثبوت
 ليست كقوله بكونه بل له مع البياض والسواد والفرب والبياض فانه يتردد
 فيلزم به انه متقدم في الاشارة الى الحقيقة وان الاشارة الى الحقيقة الاشارة الى الحقيقة
 قوله كقوله العبرة ان امله ان العالم اجزاء واعراض فقط وان ثلثه في قوله
 ان اجزاء واعراض مجردات ان اجزاء هي مجردات عن الحقيقة والعرضية فيفشارك
 المولى في النسخ المذكور وان ثلثه في الفاعل والفرد ومعلوم ان العرف

معنى المشتق على المشهور
 الذات الثبوت بالصفة

العلم ارجو ان واعراض فقط
 فيل

الحفظ كذا

تسبب انهم لم يروا وجهه
فلم يسموه به

سید

[illegible]

العمل وضع المبدأ والزمان
والشخصية والشيء والفاعل
بما لا يحصى

وقد اختلف التعيين انما هو بانه وما اصله ان لغة التعيين ومفعولها انما هو
 مفعول عليه كون الشيء معينا وتلك الابدان مثل كون زيد معينا وكونه حرا معينا وانما
 قولنا انما هو الاستحسان بالواقع بقاؤه كل وقت كونه الشيء معينا او رفع لغة التعيين
 وكونه الشيء معينا الى الواقع لانه موضوع له ومثل التعيين المستحسن والجزء
 في الاستحسان الواقع لكل وقت يحد عليه كونه الشيء مستحسا مثل كونه زيد
 مستحسا وكونه حرا مستحسا وتلك الاستحسان تلك الابدان بقاؤه كل وقت كونه الشيء
 مستحسا وروى له لغة الاستحسان والجزء موضوع لكل وقت يحد عليه كونه الشيء
 غير ابدى على كثيرين وتلك الابدان مثل كونه زيد لا يحد على كثيرين وروى له لغة
 التعيين وهو لغة جزئية قوله كذا الكاين والخاصية انما هي كذا كذا موضوع لكل وقت
 مما يحد عليه اللغة مخصوصة منسوبة لابن الحاجب الى الله على معان مخصوصة
 وتلك الابدان الالهة الاولى لهذه اللغة والمذلولة لهذه اللغة وتلك الابدان
 استحسن تلك الابدان بقاؤه كل وقت كونه الشيء مستحسا منسوبة لابن الحاجب
 الى الله على معان مخصوصة وروى لها الاسم واجيب عن هذا الاعراض انما هو
 المبالغة لانتم انتم موضوعات لشيء يات المستحسن بقاؤه كل وقت يحد عليه
 بها وهي موضوعات لشيء يات في كذا يقال لغة التعيين وروى له لغة التعيين
 التي هي وانما لغة التعيين بقوله انما هو في علم الجنس او التخصيص مبنى على
 خلاف ذلك وهو ان الشيء قد يتعدد بتعدد محله او لا يتعدد به من التعدد فان
 انما هو الكاين في علم الجنس فاسم الكتاب عنه علم نوع الالهة
 الالهية المحصورة ومن راد عدم التعدد فان اسم الكاين في علم الجنس
 فاسم الكتاب عنه علم الالهة الالهية المستحصلة في هذا المقول لا يقال
 انما هو في علم الجنس مستحسن بتعدد محله لولم يات في هذا القول
 مبنى على ان الشيء لا يتعدد بتعدد محله وانما الالهة مستحصلة في هذا المقول

هو الالهة

هي الالهة المستحصلة بتعدد محله وانما اسم الكاين في علم الجنس فاسم الكتاب عنه علم نوع الالهة
 الالهية المحصورة ومن راد عدم التعدد فان اسم الكاين في علم الجنس فاسم الكتاب عنه علم الالهة
 المستحصلة في هذا المقول لا يقال انما هو في علم الجنس مستحسن بتعدد محله لولم يات في هذا القول
 مبنى على ان الشيء لا يتعدد بتعدد محله وانما الالهة مستحصلة في هذا المقول

فيلحق بقوله فلهذه الية كونه النسبة قد تكون ملحوظة فلهذه الية تكون ملاطمة
 تبعاً وقوله كما في كتاب الية اي كونه الية قولاً معصوداً اي لا يصح تجسيدا لقوله
 قوله كالمرة ان الية الحسية ومة اشكال الية التي يكون ابصاراً وتارة فلهذه الية
 تبعاً قوله فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 تارة الروايات مبصرة لانها غير مبصرة فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 يتبعها بسم يتبعها بسم يتبعها بسم يتبعها بسم يتبعها بسم يتبعها بسم يتبعها بسم
 اولى من التعيين على ان البناء لا ينافي الفعور قوله فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 المرة ان الية فلهذه الية فلهذه الية فلهذه الية فلهذه الية فلهذه الية فلهذه الية
 كانت الية انما هي الية فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 من رتبة الية فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 لانها من الية وقوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 تبعاً قوله فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 من حيث انه مبداً من كذا اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 له تعلق بالامرير لانه النسبة يستعمل قوله ويصلي منه اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 لا ابتداء فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 لا يكون انما يتبعها بسم اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 ولذا لك قال المتن اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 لان الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 او لا اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 وبالعرضه فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 على هذا الوجه اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي

وجعله

وجعله الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 لتصرف الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 على مية الانضمام اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 تعبيراً لقوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 زامعة لقوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 محط لقوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 قوله فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 التي كلف قوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 بهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 ولذا لك اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 باعتبار متعلقه بعبء النسبية قوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 من الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 والية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 متقدمة عليه في الوجود وان كان الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 منها ما هو غير معنى الحرف وقوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 جعل معناه اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 للملازمة الاولى اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 الية وحيث لا ملازمة المتعلق اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 لتأخره وقوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 وجب ذلك اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 الفراضه ذلك اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي
 الكتاب وقوله اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي فلهذه الية اي

المقيد التفسير قوله وعلى نسبة مخصوصة بينه وبين فاعله اي المعنى فالنسبة التي
 يدل عليها كلام ثبوت الفاعل لها على غير وجه نسبة مخصوصة لا ثبوت الفاعل المطلق
 قوله فانها ملحوظة على كونها جزءية الا ان اولى الجزوي تغدير وهي
 غير مستقلة لانها ملحوظة قوله سرانها قاله اي زائدة قوله وهذا لا تعرف
 حالها لان لاجلها قاله ما افهم كونه الحداث مستند او فاعله مستند اليه قوله
 الا ان احدى مستثنى من جزوي تغدير وماذا اراد الامام اي الحداث وفاعله
 لا يتصلان بحالة من الحالات الا ان هذه الحالة والمراد بها حال التعبير بها
 بدلالة لفظ الحداث والمراد بها لفظ الابد عليه التبع الفاعل المعبر قوله
 بدلالة البعثة البناء للنسبية قوله والآخر مبتدأ وقوله وانما التوار
 لكان وان وصلية وخبر قوله البعثة لا يدل عليه ولا ذكر اسير قوله بوم
 تارة ثم وان كان قد لا بد له من حدث اي وليس من تعبير بالحقيقة ومن قول
 السراجزية وقوله بوجه ما يعلم ان المراد الفاعل المعبر الجزوي والكل
 خال كان النسبة ثلثية وكان الفاعل معين بالحقيقة قوله ملحوظة ابتداء
 اي مستغفلة به لم تكن تعقل النسبة بينه وبين الحداث وهذا انما ليس لما قبله وكذا
 قال والآخر وان كان ملحوظة امر جبهة اركل حدث لا بد له من حدث وقوله وان
 لما امكن له لان التار بنا لعل ببعث المقتض وقوله وانما البعثة اي لفظ البعثة
 لا يدل عليه اي على الفاعل المعبر لا وضعه وانما ما اريد ان يعلل حدثه وان
 ما وقع منها الحداث ويستدل على خصوصية الفاعل بذكره قوله ولا
 يتصل بها الجزوي ثم النسبة لاراد الكساع فيها وهذا احسن من قول بعضهم
 المراد بالجزوي الحداث وقوله فلا بد من ذكر اي الفاعل المعبر لان الذي انما
 يتعلل به قوله كمالهم يوم الذي حال متعلل الحداث منها وقيل انما هو
 يذكي لم يفتقد معنى الحداث في الفاعل لانه لا يفتقد الحضور من قولهم

لاستعبد

لاستعبد من الفاعل حدث منسوب لفاعل ما يحل الفاعل بين الحداث والفاعل
 الحداثية قوله فلا بد من تعبير على كونه المجموع غير مستغل وقوله انما عليه
 اي ولا بد وقوله ولم يبلغ الى مرتبة الامير وكان الاولى التعبير بالفاعل
 لانه معبر عن ما قبله مضمون الى المنسوب اي وهو الحداث وقوله ولم تنضم الى
 المنسوب اليه اي وهو الفاعل وقوله كذلك اي بار جعل الجمع مدلول للفاعل
 قوله مع انها اي النسبة قاله يفتي اي بين المنسوب والمنسوب اليه وان
 اختصام لها باقدي اي عليها مضمونة لاحد اي بغيره فكم قوله اني
 النسبة قائمة بالمنسوب اي لا فتم بقوله حيث الحداث يجعلون الشجون
 وصفا للحداث الوصف قائم بموضوعه والظاهر به الشدة اقوى مما تعلق
 لان الوصف لا يوجد الا بما فاعله به وجع فضع الشدة لما فاعله به احوج
 ضمه لما به فروع تعلق قوله كذلك الصفة اي يستعاد منها نسبة غير
 مستقلة وصرح ان قوله محمول اي فاعله زيد قائم وقوله وعليها اي
 فاعل الفاعل في الدائم قوله دون الفاعل مع الفاعل وانما مجموعها لا
 لا يعبر بالحكم عليه ولا به قوله اي يفتي ان النسبة هي فاعله اجواب بل التعليل
 والعري بين الامير وفعال صفة انا سلم تاذا في ذكره بين النسبة
 المستقلة كغير مجموع الفاعل والفاعل والنسبة المستقلة من الوصف
 ان النسبة من مجموع الفاعل والفاعل مقصورة بالادلة اي المقصود
 التركيب اقلادتها بنو فقه على الذي يفتي فلا تعلق الذي يحكم عليها
 لا جملتها ولا الحداث يحكم به لاجلها وتلك النسبة من صفتها عند الابد
 الاستقلال فلا ينال الحكم على المجموع ولا به لاجلها وتلك النسبة
 من صفتها عند الاستقلال فلا ينال الحكم على المجموع ولا به لاجلها
 بخلاف النسبة في الصفة فانها تعبيرية كامة بين الذات والحداث

الخاتمة فاع أبو بكر عز زيد ان مجموع الجملة العنصرية على الفعل والفاعل والذ
 والنسبة التامة بينهما محقق بها على زيد كتابهم المعز من قوله ان المزا
 من قول الخاتمة تاذ في قلا يكون كلامهم معارضا لما قبله من ان الجملة لا تصح
 الحكم بها قوله بل المقصود من ان من التركيب المذكور ان الذي يذكر فيه
 منه على سبيل البناء على ما قلناه مع ما يقال كان الاولى ان يصرح بالبره
 بل المقصود من ان انما له ان المقصود من هذا التركيب على ما قلناه قوله ان
 بل انما زيد قائم الاولى الخ على زيد بالقيام ليسا بغيره بل كان الاولى
 ان يصرح ان المقصود من ان لانه المتأخر لما جريه او لا وقوله صريحا ان قصد
 والمعنى المعية في المعنى ولا شك ان هذا من الخبير ليعتد المقصود من هذا
 الكلام قوله بل المقصود من ان على التعليل احدى اوجه في انما التام
 المتأخر من المضاف لذلك التركيب فان كان المقصود الاول ان في هذا التركيب على
 ان زيد بالقيام فانه الذي يربط بالتركيب الى الاحتياط العقل فليكن ان
 الفاعل زيد فاع ابو بكر انما هو الحكم على زيد بقيام ابيه ولو فرض الحكم على ابيه
 بل القيام لكان التركيب قايما ولا يصح مع زيد بل كان يقال ان زيد قائم
 ولو كان التركيب على ان اوجب ما قبله لا ان المقصود من هذا التركيب
 الحكم على زيد بقيام الاب بقيام فاع ابو بكر مع ان الجملة لكان احسن قوله
 غير محكوم عليه ولا به ان غير محكوم كونه محكوما عليه ولا به وقوله بل
 لتعيسى الحكم عليه وهو الاب ان الفصح الحكم بالاب انما هو بقاء القيام
 وراوتن زيد لتعيسى الاب في الكلام ان حيث كان زيد غير محكوم بانه محكوم
 عليه لكان الحكم به في هذا التركيب ليس بجملة تركية من بعد وفاعل لما فيهم
 المعز من قول الخاتمة انما هو المحكوم من الحكم على زيد بقيام الاب وقوله
 وان كان المقصود الشان ان وهو الحكم على زيد بانه قائم الاب كتابه الواضح

قوله قبله

قوله فاع ابو بكر انما هو الحكم على زيد بقيام ابيه وقوله النسبة في فاع ابو بكر تعبيدية
 والتركيب التعبيدي من قول المعز والى انما انما انما المقصود من الكلام ان المقصود
 من قولنا تعبيدية انما هو من ان الجملة تركية من بعد وقوله في النسبة بينهما كتابهم
 المعز من قوله ان هذا الكلام من غير الحكم على الاب بالقيام والقيام الخ
 على ان لا يتصل الجملة العنصرية على الفعل والفاعل والنسبة التامة قوله ان
 زيد في هذا التركيب لقوله قبل المقصود الاول ان لا يصرح بحكم عليه قوله بين
 ان يصرح انما زيد قوله لم يصرح ان فاع وقوله بغير ان بغير ان زيد
 في هذا قوله ان لا يتصل قائم ابيه زيد ايهما النسبة بغير فاع الاب قوله
 لم يصرح ان لا يصرح بغيره ان وعقد وقوله في انما انما انما بغيره
 المستعمل من هذا التركيب انما زيد فاع ابو بكر انما هو الحكم بقيام الاب قوله
 بغيره ان فاع ابو بكر ومنه ان من اقل ذلك ان من اجل بقاء من وقع
 فاع ابو بكر انما زيد قوله انما يستحيل صيغة للارتداد قوله مع ابقاء النسبة
 ان مع الحكم بغيره النسبة بغير فاع والاب وانما استلزام ذلك مع ما في لفظ
 لغيره وقوله انما هو جملة مستقلة والانتفاء لبيان انما قوله انما
 من غير البرهان الاولى انما انما والنسبة بانية قوله انما الاولى
 انما انما المشتق لا يرد ان لا يرد انما على هذا الفعل لا يتصرف بغيره قوله بغيره
 عليه انما الحكم بغيره اسم الفاعل حقيقة في الحال مجاز انما انما انما انما
 على ان من انما من بغيره قوله ليس بمانع ان من قول الخاتمة انما
 المشتق قوله علم انه لا يرد انما انما في التعبيدي على ان المزا بغيره
 في تعريف الفعل تاذ على بغيره تعبيدية الحدث والنسبة لفاعل على انما
 متعصب لفاعل غير بل احدى الازمنة الثلاثة قبل اعتبار الحدث وتعبيدية او لا
 الذات بخلاف الفعل فان المعنى في معنونه او ان الحكم بغيره انما في قوله

انہ کی

انه يفتي بغير علم الاولي بمراسم الجنس وعلم الجنس الى تاليفه في التفسير وعلم
العرف بينهما يقتضيه ذلك كما معاينه قوله فلا يدرى من اين هذا الكلام الى
التفسير نسبة علم العرف للتفسير بل يقال لا يتم، وضع علم الجنس للمناسبة فيفيد
التعيسى لاختلاف ذلك، في التفسير فدانته في معنى العرف عليه وبذلك
يعلم ان قوله في غير كونه ليس بيان الفناء بل بيان قول الله الكلام بعد التناول
قوله من حيث هو اى لا يفيد الوحدة، قوله وضع خبره، ليس المراد خبر هو، هو
عروبه فقط بل المراد به الحروف مع المناسبة ورح في المعنى وضع بذاته لا بمراسم
المر خارج هذا الكلام قوله في الجنس المعبر الى المناسبة في دهر الفخايف كما
يبيحه كلام الشرح للمعينة في دهر التواضع كما يدل له كلام العلامة ابراهيم
خريز، يعني في دهرهم ان المنشاء من عبارة الحكم ان التفسير من الذهن هو، ومن علم
مدلول علم الجنس وبه فيلزم ان موضوع المناسبة فيفيد التعيسى في التفسير لا بد
منه في علم الجنس وبه فيلزم من الموضوع له او فيد خلاف قوله في هذا العلم
الشيء في هذا الكلام فيفيد ان التعيسى الذهن هو، من مدلول علم التفسير وليس
كذلك قوله في معنى في اى والحال ان التعيسى معنى ثابت في الموضوع له اى
انه موقوف له في اى به يتوصل الى موضوع العباقير من معنى في الموضوع المرصوف
وانت خبير بان الوصف الغالب بالمنااسبة الموضوع له التعلق كما لا يخفى فيجب
ان لا يذهب التعيسى التفسير وانتشار الشرف له وهو معنى في لدفع ما يدعى في قوله
وضع بغير معنى ان التواضع لا يضع لعله الشئ، الا بعد تعينه كنهه اذ لا يتلوا
الوضع بغير معنى في حلال الخواب ان المنااسبة التي وضع لها اسم الجنس معينة عند
كنهه التواضع لا في ذلك التعيسى ليس معنى اى من الموضوع له ولا يفيد في العلم
العرض في موضوعه في يفيد بخلافه في علم الجنس وبانه معنى في علمي انه في في
علمي ما من في الخلف في قول المقبول وضع بغير معنى في موضوع المناسبة التي في

يعتبر تعيينها قوله بالكافة التمام والتصور وقوله من غير بيان للآلة والذات
تحت قولنا فإني كذا في إرادة التعيين قوله في التعيين عن تعيين
علم الجنس من التعيين بالشمس لما هو التبادر من قول المعلقان علم الجنس موضوع
لجنس المعبر عنه وإن كان محتملا في جهة التعيين ولا غير منه إلا أن التبادر منه إلى
الجهة قوله وإن علم الجنس كونه أو منسوبة وقوله معلوم أن بين العزم وقوله
بينهم إغنى عن ذكر كونه التعيين فكانه ذكره في قوله الذي على بين العزم
أن مع ضمنية ما هو معلوم له متضمن له وإنما قلنا ذلك لأن بين العزم أي ما
يبنى عليه العزم يبنى ذكر معناه في معال معنى اسم الجنس فذلك كذا هو كذا
قوله وهو استقلال المعنى كإن والعزم المذكور ضربا استقلال المعنى بالنسبة
للموضوع لكونه أي وتقدم استقلال المعنى بالنسبة إلى الحرف ويبدأ كون العزم
المذكور متطابقا لغيره الذي إذا من ذلك أن استقلال المعنى عنه قد توفى به
المعنى على انضمام شيء آخر وقد أيلزم أن معنى الموضوع يبنى عند السامع
بتعريفه هو العلم الذي هو معنى الموضوع المذكور استكمال انضمام امره آخر
معلوم لما تسمى وهو أن الموضوع لوضعه لخصائص وضعها عما يحتاج
في إرادة العزم تلك الخصائص إلى العزيمة لمزاجية العقل وإن كان استقلال
العقل عنه توفى به المعنى على انضمام شيء آخر وقد أيلزم أن الحرف
لا يتصل بعقله ولا يبره إلا بضميمة شيء آخر وهو المتعلق الذي معنى الحرف معنى
فيه أن حاصل باختياره قوله يدل على معنى غير أن يدل على معنى لكونه هو
لغيره قوله ويحتمل أن خارجا وقوله وتعلقه أي ذي منافع على ما علم وهذا
أن قوله ويحتمل وتعلقه كإشارة لمقامه أي معيار لما قبله في الآلة والاشارة
لتعريف وضع المتعلق على معنى الحرف والاشارة لتعريف معنى الحرف على أن
المتعلق بالعلم معيار معنى أي حاصل باختياره قوله عند السامع أن وإنما

عند العرف مع غيره سيم لانه وضع الحرفيات المعينة وقوله عند السامع
منعوا بغيره يدل قول الشرع وإنما قيدنا بالإنشراح بكونه عند السامع في قوله
تعلقه بقوله يشعر برفع عليه اشارة إلى أن تعيينه لمعنى به متصور على
السامع لأن التعلق لا يعبر عنه تعيينه موضوعا للعلم بل هو جعل تعيينه
بالعلم وعلم الغالب ذلك ليعرف أن يذكر الموضوع بعد ابتداء الصلة لا الموضوع
موضوع لما علمه الغالب بالعلم وقوله الذي معنى أي حاصل الموضوع
وقوله بالعلم تفرغ الابهام الذي الموضوع لا يتضمنها معنى حاصل في
الموضوع وهو قليم بقلوبه قوله البعل والحرف أي لا شغرا أي كل عمل
وحرف لا يفسر إذا لا شغرا أن يفسر في غيرهما أي أنها لا بد أن الأولى في الآلة على
معنى كذا لا أن لا شغرا أي لا شغرا في ذلك لا في ذلك لا شغرا في ذلك لا شغرا في ذلك
بغيره حتى يصح لا شغرا أي قوله باختياره كونه ثابتا لغيره أي معروفا بحال
الغير ولولا ذلك لكان في الآلة على معنى معروفا في الحرف كذا في ذلك
المعنى في الحرف متوقفا معناه الذي هو المعنى الحرفي كذا لا بد أن الحرف متوقفا
معروف الحال السير والبركة أي كونه الأول مبتدأ أو التمام مبتدأ وب
العقل النسبة المحصورة للجزئية بل هي معروفة عقل الكثرة وهذا إقناعه
من كونه الأول مبتدأ أو التمام مبتدأ أي قوله في اشارة غير مبتدأ محذوف أي
اشارة إلى مبتدأ الجملة على التمام وكذا الجملة الحتمية قوله متوقفة
على شعرة في تعيينه إن لا انشراح التمام ورجح ملائمة التمام بالاشتغال
ولا يبع اشارة التمام كذا غير محذوف بالاشتغال قوله بل إن ثابت لغيره
أن معروفا لغيره ورجح قليم الجملة عليه شيء لا يتغير شيء وهو الاشتغال
وقد علمت أنه ليس المراد بالثبوت لغيره ثبوت بل المراد ما ذكرنا والاشارة
بالعلم مثلا جلية ثابت لغيره وهو متعلق بالمعبر عنه ملائمة العقل لملائمة

خالة الغير ووصفه قوله ومعنى ضربا اي معناه المعروف في الالغى قوله هو ذلك الذي
الاول ان يقول هم النسبة اذ هو المعروف في الالغى واما الخوف فيضرب بالغيرية
قوله ان فاعل هذا ايضاح ما متر من ان يكون العقل الحدث والنسبة لعل على
وتم كقولنا والايضاح ما متر قوله فاعل هذا ايضاح ما متر من ان يكون العقل الحدث والنسبة لعل على
قوله لتعريفها اي لتعريف الالهي في قوله بل الغير اي بل ثابت لغيره
ومعنى الالهي قوله بل لا يشك ان تشك او لا فلا اكار كل من العقل والحي لا
لا يحكم عليه ولا به ووجه الاختيار ان كمال المقار بما هو جوار انما يتم العقل والاختيار
بما عتق قوله بل ان العقل في حله لغيره في تقديره وانما هو الخلق على ضرب
ان العقل في قوله على ارادة معانيه من اضافة الية للموضوع والارادة بمعنى
المراد ان مقصود اية الحكم على معانيه المراد منها قوله الموضوع هو كذا ان
الضمير محمى بان الالهة على غير مهي له لانها لا العقل في قوله على المعاني والمراد
بالوهمية ولو في تلك حال فبمثل المعاني المجازية ووجه فلما قصود في الترتيب
فان ادب مع ما قيل الالهي لشره في قوله الموضوع هو كذا ليعرف كلامه في
المعاني الكيفية والمجازية قوله متساوية الافعال الاتفاقية على معنى وفي
الداخلة على معنى اي متساوية في الافعال على معنى الحكم عليها وفيها
ان الكلمة اذا اردت ليعلمها كانت اسما يبيح الحكم عليها وفيها ولو كانت تلك
الكلمة وعلا او ضربا او على هذا ايا الحكم على العقل لا يتوقف على كون موضوعه
قوله ومنهم من قال ان منهم خير مقدم ومن موضوعه ميتة او فصلة القول
وضرب ميتة او ضربا عليه واسم خبره والحيلة مقول القول وفي نسخة
ومن قال بالامكان منهم وعليهم من اسم خبرها وضرب ميتة او ضربا واسم الخبر
مفعول القول وضربا الشرح قوله بحيث لا دليل في الالهي نسخة التي اسفاه
ما ذكر فيها خبره حيث بالعبارة وفي بعض النسخ من فيها بالقرآن وعليها بخواب

الشبه

الشبه محذوف من قوله اي معناه المعروف في الالغى قوله هو ذلك الذي
الاول ان يقول هم النسبة اذ هو المعروف في الالغى واما الخوف فيضرب بالغيرية
قوله ان فاعل هذا ايضاح ما متر من ان يكون العقل الحدث والنسبة لعل على
وتم كقولنا والايضاح ما متر قوله فاعل هذا ايضاح ما متر من ان يكون العقل الحدث والنسبة لعل على
قوله لتعريفها اي لتعريف الالهي في قوله بل الغير اي بل ثابت لغيره
ومعنى الالهي قوله بل لا يشك ان تشك او لا فلا اكار كل من العقل والحي لا
لا يحكم عليه ولا به ووجه الاختيار ان كمال المقار بما هو جوار انما يتم العقل والاختيار
بما عتق قوله بل ان العقل في حله لغيره في تقديره وانما هو الخلق على ضرب
ان العقل في قوله على ارادة معانيه من اضافة الية للموضوع والارادة بمعنى
المراد ان مقصود اية الحكم على معانيه المراد منها قوله الموضوع هو كذا ان
الضمير محمى بان الالهة على غير مهي له لانها لا العقل في قوله على المعاني والمراد
بالوهمية ولو في تلك حال فبمثل المعاني المجازية ووجه فلما قصود في الترتيب
فان ادب مع ما قيل الالهي لشره في قوله الموضوع هو كذا ليعرف كلامه في
المعاني الكيفية والمجازية قوله متساوية الافعال الاتفاقية على معنى وفي
الداخلة على معنى اي متساوية في الافعال على معنى الحكم عليها وفيها
ان الكلمة اذا اردت ليعلمها كانت اسما يبيح الحكم عليها وفيها ولو كانت تلك
الكلمة وعلا او ضربا او على هذا ايا الحكم على العقل لا يتوقف على كون موضوعه
قوله ومنهم من قال ان منهم خير مقدم ومن موضوعه ميتة او فصلة القول
وضرب ميتة او ضربا عليه واسم خبره والحيلة مقول القول وفي نسخة
ومن قال بالامكان منهم وعليهم من اسم خبرها وضرب ميتة او ضربا واسم الخبر
مفعول القول وضربا الشرح قوله بحيث لا دليل في الالهي نسخة التي اسفاه
ما ذكر فيها خبره حيث بالعبارة وفي بعض النسخ من فيها بالقرآن وعليها بخواب

والا عرفت لها الجزئية بحسب الاستعمال قوله (ارتداد) بعضها ان وفزع بعضها
 مرفوع بعضه مفعول الشارة الى ان بعضها كذا المقام بالجزء الى ان المقام بغيره
 كقوله (ان المبدل منه في ذمة الفرج) قوله (ان فريضة) بعضها بالرفع والاولى بالرفع والآخر
 مرفوعا والبناء وبعضها مرفوعا لا يرفع قوله على ان الجملة مفعول موكدة ان لما هم من تطاور
 اللفظ بعضها مرفوعا بعضها مرفوعا بعضا ان وفزع مرفوعا وانت فمفعول بان الشرح جعل بعض
 قبلها بوضع لا يندفع قوله فليست الخال جملة بل مفعول وهو فاعل واجبه بان
 قول الشرح فاعل فاعل المعنى لا قال اعتبار كذا يشتمل اليه قوله والمعنى شاربها وقوله
 اذ العنبر الوضع ان المنصور اليه في الحكم بالكلية والجزئية ويجوز ان ينفذ ك
 كالعقلية والموضعية والخال الوضع لا استعمال ومما التنبيه كالدليل الثاني
 قوله يعطى الارواح التباديع في قوله (ان لا يزال الايمان) وليس المراد بالوهم الذي
 المرفوع والمقابل للكنى قوله (ان لا يزال الايمان) بيان لما هو باعتبار الله المستعمل
 الالفاظ في قوله عز وجل على غير ما هو في قوله (ان لا يزال الايمان) المستعمل
 الالفاظ في قوله عز وجل على غير ما هو في قوله (ان لا يزال الايمان) المستعمل
 كانه اراد بالجمع ما هو في قوله (ان لا يزال الايمان) المستعمل
 والنفق قوله والموضوع له في ذكر امر الله ان لا يزال الايمان المستعمل
 في الجزئية والاعتراض في قوله (ان لا يزال الايمان) المستعمل
 معينة للمراد من تلك الجزئية ان لا يزال الايمان المستعمل
 عليه تعريف العلم الشخصي دون الجزئية ان لا يزال الايمان المستعمل
 جزئية قوله في مثل هذه الصورة ان لا يزال الايمان المستعمل
 واراد به محرا ومما اذا هو من الله جمعة من غير تشيخ العداة المرفوع
 التشيخ عند الرعي العرف على تشيخ الربح والرحمة والرضوان واسئل الله الكريم
 المناد في العطف والاقصاء ان يجمع بين الاضواء وظل الله على بيتنا ومولانا محمدا

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

وقوله (رحمة) ومثلها تسليما كثيرا الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين
 فراجع الفرائض في مثلها قرب الزوال يوم السبت في البيع الخامس من مشوا
 على سبعين ومائة بين والعه على يد العبد المذنب العفيف الى رحمة
 مولانا الرجل من سوء ما حلت به من محرم العيشة من البراءة من
 العشر في تخمير الله برحمته ومحمد ذرا النعمان في حياة النبي العبد ذاك بقرمه
 وفعله في امين